

**INTEGRATION OF CONFUSIANIST SHUFI
AND SHUFI CONFUSIANIST OF CHINA
(Study of Wang Dai-yu dan Liu Chi's Thinking)**



**Prof. Dr. H. M. Arrafie Abduh, M.Ag
Dr. H. Jon Pamil, MA
Drs. H. Suhayib Syam, MA
Khairuddin. M.Sy**

**INSITUTE FOR RESEARCH AND COMMUNITY DEVELOPMENT
STATE ISLAMIC UNIVERSITYSULTAN SYARIF KASIM RIAU
2014/1436**



PENGESAHAN

Nomor: Un.04/L.I/TL.03/ 52b. 2 /2014

Judul : Integriation Of Confusianist Shufi and Shufi
Confusianist China (Study of Wang Dai-yu and
Liu Chil's
Thinking)
Peneliti : 1. Prof.Dr. M. Arrafie Abduh, M.Ag
2. Dr. Jon Pamil, MA
3. Drs. Suhayib, M.Ag
Pangkat/Gol. : Pembina Utama Madya (IV/d)
Fakultas/Unit : Ushuluddin UIN Suska Riau
Bidang Ilmu : Humanity
Jenis Penelitian : Murni
Bentuk Penelitian : Kelompok
Lokasi : Beijing, Cina
Waktu : Mei s.d Nopember 2014

Telah diseminarkan pada
Hari/Tanggal: Senin/10 Nopember 2014

Narasumber

Prof. Dr. Sudirman M. Djohan, MA

Peneliti

Prof. Dr. M. Arrafie Abduh, M.Ag

Mengetahui
Ketua LPPM,

Drs. H. Promadi, MA., Ph. D
NIP. 196408271991031009

ABSTRACT

The Prophet Muhammad Saw (570-632 B.C)) mentioned, *Uthlubû al-'ilma walau bishshîn, fainna thalab al-'ilmi farîdhatun 'ala kulli Muslims, inna al-Malâ'ikat tadha'u ajnihatahâ lithal a bi al-'ilm ridhâ`an bima yathlubu* (Seek knowledge even up to China, because actually seek knowledge is obligatory upon every *Muslim*, HR.Ibn 'Abd al-Barr) is motivated us to make a research in China.

Officially Islam entered China through diplomatic delegation the caliph of Usman ibn 'Affan (644-656) in Madinah, led by Sa' ad ibn Abi Waqqas roughly 651 years, visited China and accepted by *Yung Wei* Caesar from Tang dynasty. On the orders of the Caesar, the first mosque was built in *Huai sheng* (Memorial Mosque in Canton, Ghuang zhou province and here was also believed Sa'd ibn Abi Waqqas passed away). This is the first mosque established in mainland China.

Problem Formulation is : 1. What tashawuf thought Wang Dai-yu and Liu Zhi ? and 2. How is the integration of Confucianist thought and Confucianist of Chinese Shufi ? This research has aim to determine: 1. Thought of tashawuf Wang Dai-yu and Liu Zhi. 2. Integration of Confucian thought and Confucian of Chinese Shufi. Methods of the Resear is type of research mixed is the Library Research and Field Research through the Historical Approach is the reconstruction of a variety of symptoms (phenomena) that religious witness is no longer alive, can be done through the study of a variety of literature. This approach assumes that religious social reality is happening now is actually the result of historical processes that have occurred since a few, hundreds or even thousands of years ago.

Findings Results of The Research is integration (*integration, indimâj or she yong*) is an attempt to reconcile the contradictory thoughts, so that the interaction that compromise and amalgamation of thought Hui-Hui Wang Dai Yu and Liu Zhi about shufisme and Confucianism in China, especially in Beijing and Nanjing, second place this shufi figures have a role. *Hui-Hui* is harfiyah means back to back to the Divine. *Hui-Hui* is a true reflection of, whereas the heavens and the earth is an example for Muslims. There are two types of *hui* is to restore the body and restore the hearth. Restore the body contains two meanings that go (*mabdâ`*) and back (*ma`âd*). Restore the hearth also contains two meanings, namely

return to the right heart and back to non-heart. Back to the hearth means being aware of the origin of the right of self, back to non-hearth means toward achieving the mandate and resources to Nir-peak. Nir-peak realizes and knows the True God (Almighty) is a condition in which the highest return. The term non-heart (*wu hsin*) derived from Taoism and also used by the Buddha. Esa refers to three things: the Almighty (God True), Esa Multi-(seed origin) and Esa Manifests (*Ti-i*) or the Oneness of God is true gospel of human action as a form of faith. When humans know God, his heart becomes true. When the heart has become a true and clean, his faith grew, 10,000 good thing entirely derived from this true faith.

There are seven *Chiung-i* (important distinction) according to Wang Dai Yu and Liu Zhi, between shufisme and other traditions (Confucianism, Daoism and Buddhism) of thought in China, namely (1) True Teachings (shufism) glorify the Almighty and the Independent, meanwhile, other teachings Multi-glorifying Esa. (2), True Teachings (shufism) distinguish between Origin and Being g born is what will be created. Other teachings said that 10,000 it comes from one substance, but different names and forms, (3) True Teachings (shufism) states that human beings are the most precious. The heavens, the earth and 10,000 it was created for the benefit of people. Other teachings acknowledge that the heavens and the earth were Mr. and Mrs. General and nobler than humans, (4) True Teachings (shufism) explains that humans carry out the mandate of the True God to follow the Dao that has never changed since azali. Other teachings lead humanity to follow the nature of the self, so that the authorities have different teachings in every place, (5) True Teachings (shufism) lead humanity to worship only One God and True. Other teachings guide humanity to worship and idolize Confucius, Lao Zhi and Buddha, the founder although never said so, (6) True Teachings (shufism) discuss *zhien ting* (predetermination) and *dust xing* (*Freewill and freeact*). *Zhien ting* and *dust xing* is correlative reality of human existence. Determine good and evil is a predetermination and take advantage of good and evil is freedom. If there is no predetermination, then there would be no freedom and no freedom, there will be no predetermination. If there is no difference, then there will be no perfection and if there is no cheating, there will be no justice peak. Other teachings only discuss the principle of the universe, (7) True Teachings (shufism) lead back Orders (*dao*) to Allah. While other teachings menuntunkan spinning wheel of life (reincarnation).

Fu Xi, China's legendary first king was a descendant of the Prophet Adam. He came from the West and its offspring are Chinese people. Islamic doctrine brought Fu Xi, has changed over time, but Confucianism originated from it, although it has lost the idea of God (Tian), which is then confused with Sky (Dao). Wang Dai Yu believes that Islam and Confucianism originated from the same origin. He showed that Confucianism emerged after the collapse of the Tower of Babel (Babylon) and since then Fu Xi and those who speak the same language moved one by one to settle in the East and began to reorder their own texts, Although far from Makkah (*Tian fang*) they like the Pure and True, and just worship God Almighty (*Shang Di*), because there is no other religions.

After President Mao Zhe Dong (1893-1976) in China's communist wing, then led by President Deng Xiao Ping (1978-1990), Jiang Zemin (1990-2002), Hu Jin Tao (2002-2013) and Xi Jin Ping (since March 14, 2013), the Chinese president last three open atmosphere of positive reforms and liberalization of religion in China. PRC had population 1.35 billion (2012). Indeed, it may be a while this country has the largest Muslim community in the world. Now the title is held by RI. However, if the rise of Islam in China continues and conditions more conducive transparency, Muslims and our country will continue to grow. If their number is more and less 1,4% x 1.35 billion total population of China, means Muslims 18.90 million. That figure is believed to be the minimum data that is accumulated by the number of minority tribes are Muslims (Hui, Uighur, Kazakh, Dongxiang, Kyrgyz, Salar, Tajik, Uzbek and Tartar). Now the Muslim community, *libaisi* (mosque) and *math'am al-Islam completely eradicated* in the entire country of China. Listening to its development, the majority Han people (the majority ethnic group in China, about 91% of the population of China, the largest tribe in the world approximately 19% of the world population, this rate gets the name of the Han Dynasty 206 BC-221), Hui and Han Hui (Chinese Hui) have also begun to embrace Islam. Islamic minority groups have formed a unique culture in China, as a result of assimilation, adaptation and integration. Islamic influence can be seen not only in the art of building mosques (there are at least 40,000 mosques across the region in China, such as the *Huai Sheng* in Xi'an, *Song Jiang*, Shanghai, *Id Kah* in Kasyghar, *Zhen Jiao Si* in Hang Zhou, *Jing Chik* in Nan Jing, *Dong Xi* and *Niu Jie* in Beijing), but also in language, writing, customs, arts, how to get along and commerce.

DAFTAR ISI

PENGESAHAN	i
KATA PENGANTAR	ii
ABSTRAK	v
ABSTRACT	viii
AL-TAJRID	xi
TRANSLITERASI	xii
DAFTAR ISI	xiii
BAB I. PENDAHULUAN,	1
A. Latar Belakang Masalah	1
B. Fokus Masalah	14
C. Tujuan Penelitian	14
D. Manfaat Penelitian	14
BAB II. KAJIAN PUSTAKA, LANDASAN TEORITIS DAN METODE PENELITIAN, .	17
A. Kajian Pustaka	17
B. Landasan Teoritis	20
C. Metode Penelitian	49
BAB III. AJARAN KONFUSIANISME,	55
A. Kedudukan Konfusianisme, Budhisme dan Daoisme	55
B. Konfusianisme setelah Konfusius	56
C. Spiritualitas Pengikut Ajaran Konfusius	61
D. Ajaran tentang Alam dan Masyarakat	67
E. Ajaran tentang Ruh dan Keilahan	71
F. Masuknya Konfusianisme ke Indonesia	74
BAB IV. PROFIL WANG DAI-YU DAN LIU ZHI	103
A. Wang Dai-yu : 1. Riwayat Hidup	103
2. Karya	104
3. Pengaruh	104
B. Liu Zhi : 1. Riwayat Hidup	104
2. Karya	107
3. Pengaruh	107
BAB V. PEMIKIRAN DAN INTEGRASI	117
A. Perkembangan Gerakan Keagamaan	117
1. Tahap Pertama (1642-1678 M)	151
2. Tahap Kedua (1683-1738 M)	152
3. Tahap Ketiga (1840-1911 M)	153
4. Tahap keempat (1912 sds)	154
B. Pemikiran Tashawuf Wang Dai-yu dan Liu Zhi	156
C. Integrasi Shufi Konfusianis dan Konfusianis Shufi	176
1. Sistem Pendidikan	176

2. Pandangan tentang Dunia	192
3. Konsep Etika dan Hubungan Manusia	193
4. Zhong dan Shu	196
5. Sinisissi Shufisme yang Konfucian	197
6. Integrasi istilah Shufisme	203
7. Wahdat al-Wujud (Ching Chen Tahsueh)	208
D. Perkembangan Konfusianisme dan PITI di Indonesia	210
1. Perkembangan Konfusianisme	210
2. Persatuan Islam Tionghoa Indonesia (PITI)	223
BAB VI. PENUTUP	226
A. Kesimpulan	266
B. Saran-Saran	232
DAFTAR PUSTAKA	237
LAMPIRAN-LAMPIRAN	244
1. Translation of Report of Reaearch (Than Thau Pao Kao Ce)	244
2. FOTO-FOTO	255

BAB I PENDAHULUAN

A. Pendahuluan

Tingginya peradaban China sudah terdengar di negeri Arab sebelum tahun 500 M, sehingga dalam sebuah hadits Nabi Muhammad Saw (570-632 M) disebutkan:

اطْلُبُوا الْعِلْمَ وَلَوْ بِالصِّينِ وَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَضَعُ أَعْيُنَهَا رِضًا لِطَالِبِ الْعِلْمِ

Uthlubû al-'ilma walau bishshîn, fainna thalab al-'ilmi faridhatun 'ala kulli muslimin, inna al-Malâ'ikat tadha'u ajnihatahâ liithalabi al-'ilm ridhâ`an bimâ yathlubu.

Artinya, Tuntutlah ilmu walau sampai ke negeri China, karena sesungguhnya mencari ilmu itu wajib atas setiap muslim. (H.R.Ibn 'Abd al-Barr).¹ Sabda Nabi Muhammad Saw tersebut, maksudnya adalah mencari ilmu tentang bagaimana cara menjadi manusia, tentang bagaimana menjalani kehidupan sesuai dengan contoh-contoh yang telah dituntunkan oleh orang-orang arif pada masa lalu,² seperti Lao Zi (lahir sekitar tahun 570 SM, filosof terbesar pertama di Tiongkok, karyanya adalah *Dao De Jing*, falfasah hidupnya adalah *Zi zu cang le*, artinya, bahagia selalu bagi orang yang *qanâ'ah*,³ dan Kong Zi (Konfusius, lahir tahun 500 SM) adalah seorang pemikir dan pedagogis besar yang sangat menjunjung tinggi kemanusiaan, keadilan (*ren yi*) dan selalu rendah hati. Ia tidak pernah menyakiti atau melukai hati orang lain. Untuk memupuk kebajikan, ia mengatakan bahwa *Yi sou buyu, wu si yi ren*, artinya, apa yang tidak ingin diperlakukan orang lain kepada dirimu, jangan lakukan itu kepada orang lain.⁴

Pada abad VI M perdagangan antara Arab dan China telah berkembang melalui Ceylon (Srilangka) dan pada awal abad VII M perdagangan segi tiga antara China, Arab dan Persia makin berkembang, kota Siraf di Teluk Persia merupakan pasar bursa bagi

¹ Sayyid Ahmad al-Hasyimi, *Syarh Mukhtâr al-Ahâdits*, diterjemahkan oleh Moch.Anwar, dkk., *Hadits-Hadits Pilihan dan Penjelasannya*, (Bandung: Sinar Baru Algensindo, Cetakan XI, Juni 2011), hlm. 143.

² Sachiko Murata, *Chinese Gleams of Shufi Light: Wang Tai-yu's Great Learning of the Pure and Real and Liu Chih's Displaying the Concealment of the Real Realm*, penerjemah Sosilo Adi, *Kearifan Shufi dari China*, (Yogyakarta: Kreasi Wacana, Cetakan I, Juli 2003), hlm. XLI.

³ Andri Wang, *Rahasia Tiongkok Kuno untuk Hidup Sehat, Bahagia dan Panjang Umur*, (Jakarta: Gramedia Pustaka Utama, 2011), hlm. 134, dan Andri Wang, *Dao De Jing, The Wisdom of Lao Zhi*, Editor: Andi Kristiawan, (Jakarta: Gramedia Pustaka Utama, Cetakan III, Januari 2010), hlm. 10.

⁴ *Ibid.*, hlm. 135.

BAB VI KESIMPULAN

Integrasi (*integraty, indimâj atau won cheng*), mempunyai tahapan akomodasi, kooperasi, koordinasi dan asimilasi, adalah upaya untuk mempertemukan pemikiran yang kontradiktif, sehingga terjadi interaktif, dialog komunikatif, interaksi yang kompromistis dan amalgamasi gagasan dan pemikiran Hui-Hui Wang Dai yu dan Liu Zhi tentang ajaran shufisme dan Konfucianisme di China, khususnya di Beijing dan Nanjing, tempat kedua tokoh shufi ini berkifrah. Hui-Hui secara harfiah berarti kembali untuk kembali kepada Ilahi. Hui-Hui adalah cermin dan implementasi dari yang sejati, sedangkan langit dan bumi adalah teladan bagi kaum Muslim.

Ada dua jenis hui yaitu mengembalikan tubuh dan mengembalikan hati. Mengembalikan tubuh mengandung dua makna yaitu pergi memulai (*mabdâ*) dan kembali ke akhir (*ma`âd*). Mengembalikan hati juga mengandung dua makna yaitu kembali ke hati yang benar dan kembali ke nir-hati. Kembali ke hati yang benar berarti menyadari asal usul dirinya. Kembali ke nir-hati berarti menuju sumber amanah dan mencapai Nir-Puncak. Mewujudkan Nir-Puncak dan mengetahui Tuhan Sejati adalah kondisi kembali yang tertinggi. Istilah nir-hati (*wu hsin*) berasal dari Daoisme dan juga dipakai oleh orang-orang Buddha. Chan menerjemahkannya dengan tidak memiliki niat untuk memiliki atau tidak memiliki rasa memiliki dan dalam konteks Buddha dengan nir-wujud fikiran. Dalam penjelasan Wang Pi (w.249 M) dan Kuo Hsing (w.312 M) tentang Neo-Daoisme, seorang Daois yang arif menjalani kehidupan sosial yang sangat berbeda dan melampaui kontradiksi untuk mencari adopsi dan adaptasi mencapai amalgamasi. Terhadap benda-benda ia tidak *wu shin* (rasa memiliki). Seorang pegikut Neo-Konfucian, Cheng Hao, menyamakan nir-hati dengan hati langit dan bumi. Prinsip Langit dan Bumi yang tetap adalah memperhatikan benda-benda, namun tidak memiliki rasa memilikinya. Pengikut Buddha, Chi Tsang (w.623 M), menyatakan bahwa *wu hsin* berarti bahwa seseorang tidak merasa memiliki benda-benda. Wang Pi tampaknya memaknai *wu chi* (nir-diri) dengan nir-hati sebagai tingkat ketiga dan tertinggi dalam mewujudkan Yang Maha Esa. Esa mengacu pada tiga hal yaitu Yang Maha Esa (Tuhan Sejati), Esa Berbilang (benih asal) dan Esa Terwujud (*Ti-i*) atau Mengesakan Tuhan yaitu tindakan

manusia sejati sebagai wujud iman. Ketika manusia mengenal Tuhan, hatinya menjadi benar. Ketika hatinya sudah menjadi benar dan bersih, imannya tumbuh, 10.000 ahwal yang baik seluruhnya berasal dari iman yang benar ini.

2. Imbas intelektual pemikiran dari kalangan cendekiawan muslim Tionghoa yang kondang tidak kunjung muncul sampai kira-kira abad XVII M, baru setelah itu untuk pertama kalinya dalam sejarah China, ulama shufi secara signifikan memperkaya kehidupan intelektual komunitas Muslim China dengan menulis berbagai karya yang sangat matang. Suhu Muslim-China pada akhir abad XVII dan awal abad XVIII M merasa perlu untuk mengapresiasi dan mengartikulasikan pola interaksi yang baik antara komunitas agama Islam dan masyarakat luas yang telah dibentuk secara mendasar oleh nilai-nilai Budhisme, Taoisme dan Konfusianisme. Tidak mengherankan kalau generasi pertama pemikir Muslim China, Wang Dai Yu (1580-1658 M=78 th), pemikir Muslim China yang menulis dalam bahasa Mandarin, berhasil, walaupun cukup musykil (krusyial), menyusun suatu interpretasi yang cerdas dan mengintegrasikan Neo-Konfusianisme dan shufisme menjadi sebuah sintesis yang arif dan kondusif. Wang Dai Yu menulis setidaknya tiga karya penting yaitu *Cheng-chiao chen-ch'uan* (Interpretasi Sebenarnya atas Ajaran Kuno), *Ch'ing-chen ta-hsüeh* (Ilmu Adi Luhung tentang yang Suci dan Sejati), dan *Hsi-chen cheng-ta* (Jawaban-Jawaban Sebenarnya tentang yang Sejati dan Unik). Sebagai pemikir Muslim yang handal, Wang Dai Yu menguasai empat ajaran; Islam, Konfusianisme, Taoisme dan Budhisme, dan terlihat dalam beragam dialog inter-religius dari perspektif Islam. Kemampuannya menjalin komunikasi dan dialog secara akomodatif dengan sarjana-sarjana non-Muslim menjadikannya terkenal dengan nama *Chen-hui Lao-jen* (Seorang Muslim Tua yang Arif).

Dialog dan komunikasi kreatif yang dipelopori oleh Wang Dai Yu pada pertengahan abad XVII M semakin menemukan momentumnya pada generasi selanjutnya dan membuahkan serangkaian kontribusi pemikiran yang signifikan. Lintasan panjang itu berujung pada awal abad XVIII M, ketika salah seorang shufi terkemuka di dunia Islam China, Liu Zhi (1664-1739 M=75th), menandai renaissans Islam China. Di antara tema-tema yang dielaborasi Liu Zhi, yang sangat membangkitkan minat adalah integrasi dan korespondensi antara Tuhan dan Manusia (konsep *al-Insân al-Kâmil* dalam tashawuf

Ibnu 'Arabi, 'Abd al-Karim al-Jili). Tema *Doctrine of the Mean* amat menonjol dalam karya ontologis, epistemologis, aksiologis dan eskatologis Liu Zhi untuk menjelaskan Tuhan yang Maha Tinggi.

3. Ada tujuh *chiung-i* (perbedaan penting) menurut Wang Dai yu dan Liu Zhi, antara shufisme dan tradisi pemikiran lainnya di Cina (Konfucianisme, Daoisme dan Buddhisme) yaitu (1) Ajaran Sejati (shufisme) memuliakan Yang Maha Esa dan Independen, sementara itu, ajaran-ajaran lain Memuliakan Esa Berbilang. (2), Ajaran Sejati (shufisme) membedakan antara Wujud Asal dan Wujud yang dilahirkan yaitu apa yang akan diciptakan. Ajaran-ajaran lain menuturkan bahwa 10.000 ahwal berasal dari satu substansi, tetapi nama dan bentuknya berbeda, (3) Ajaran Sejati (shufisme) menyatakan bahwa manusia (manus adalah tubuh dan ia adalah ruh) adalah makhluk paling mulia. Langit, bumi dan 10.000 ahwal diciptakan untuk kepentingan manusia. Ajaran-ajaran lain mengakui bahwa langit dan bumi adalah bapak dan Ibu Agung dan lebih mulia dari manusia, (4) Ajaran Sejati (shufisme) menjelaskan bahwa manusia mengemban amanah dari Tuhan Sejati untuk mengikuti Dao yang tidak pernah berubah sejak azali. Ajaran-ajaran lain menuntun manusia untuk mengikuti sifat diri, sehingga para pemegang otoritas ajaran ini mempunyai perbedaan sikap dan ajaran di setiap tempat, (5) Ajaran Sejati (shufisme) menuntun manusia untuk hanya menyembah Tuhan Yang Maha Esa dan Sejati. Ajaran-ajaran lain membimbing manusia untuk menyembah dan mendewakan Konfucius, Lao Zhi dan Buddha, walaupun para pendirinya tidak pernah menuturkan demikian. Ajaran-ajaran itu bercampur baur dan muncul berbagai sektarian yang saling kontradiktif, (6) Ajaran Sejati (shufisme) memperbincangkan *zhien ting* (predetermination/ jabariyah) maupun *duli xing* (*freewill and freeact/qadariyah*). *Zhien ting* dan *duli xing* adalah realitas korelatif eksistensi manusia. Menentukan kebaikan dan kejahatan adalah predeterminasi dan memanfaatkan kebaikan dan kejahatan adalah kebebasan. Jika tidak ada predeterminasi, maka tidak akan ada kebebasan dan tanpa kebebasan, tidak akan ada predeterminasi. Jika tidak ada perbedaan, maka tidak akan ada kesempurnaan dan jika tidak ada kecurangan, maka tidak akan ada puncak keadilan. Ajaran-ajaran lain hanya memperbincangkan prinsip alam semesta, (7) Ajaran Sejati (shufisme) menuntun dan

membimbing kembali tarekat (jalan) kepada Allah Swt. Sedangkan ajaran-ajaran lain menuntunkan roda kehidupan yang berputar (reinkarnasi).

4. Konfucianisme (Khong Hu Cu, Khong Fu Zhi, Ru Chiao atau Jie Kau) merupakan nama terhadap ajaran Ru yang terbentuk melalui proses waktu yang cukup panjang yaitu sejak kurang lebih 2300 tahun Sebelum Masehi. Konfucianisme sebagai ajaran yang dirumuskan oleh seorang tokoh pemikir Konfucius (Khong Cu) dan diyakini pemeluknya sebagai nabi, secara substansial Khong Hu Cu dapat memenuhi syarat untuk disebut sebagai agama, falsafat hidup, etika dan kepercayaan etnis. Dalam kaitan itu, sebenarnya juga berlaku untuk yang lain dalam makna bahwa hampir setiap agama secara totalitas disebut agama, tetapi secara parsial dapat juga disebut sebagai falsafat hidup, etika dan kepercayaan. Realitas bahwa di negara asalnya yaitu China daratan maupun China Nasionalis, Konfucianisme (Khong Hu Cu) dipertakkan secara resmi sebagai falsafah hidup atau falsafah negara, tidak harus menafikan totalitasnya sebagai agama yang tergolong nomor empat terbesar di dunia setelah Kristen, Islam dan Buddha (Statistik PBB). Setiap individu berhak dan boleh meyakini suatu kebenaran yang bersumber pada falsafah agama yang dianutnya. Kebenaran dapat bersumber pada falsafat, norma, etika atau sistem kepercayaan masyarakat. Justru itu, orang di luar penganut agama Konfucianisme (Khong Hu Cu) sudah tidak proporsional lagi bilamau menentukan apakah Konfucianisme (Khong Hu Cu) agama atau hanya falsafat hidup. Adalah suatu hal yang kurang bijak apabila para fakar dan politisi menilai status Konfucianisme (Khong Hu Cu) hanya dengan kacamata sempit demi kepentingan politik dan ekonomi. Apalagi beberapa tokoh agama dan cendekiawan muslim Indonesia khususnya dan sebahagian fakar muslim Timur Tengah seperti Muhammad Abduh dan Rasyid Ridha, dengan dalil ayat-ayat al-Qur'an dan hadits Rasulullah Saw telah berpendapat bahwa mungkin sekali Khong Cu (Khong Fu Zhi) atau Lao Shi adalah nabi Allah Swt di antara jumlah 124.000 Nabi dan 313 Rasul, karena ajaran etikanya maupun visi, misi dan aksinya hampir sama dengan ajaran yang dibawa oleh Nabi Muhammad Saw (570-632 M). Di samping itu, dalam waktu hampir bersamaan dengan Muhammad Saw (570-632 M). Di samping itu, dalam waktu hampir bersamaan dengan Konfucianisme (Khong Hu Cu) telah terjadi pembaharuan global oleh tokoh-tokoh

agama dan pemikir, seperti di Mesir, Yunani, Israel, India dan China (Era Prophetic Horizon).

Eksistensi Konfucianisme dipandang secara beragam sebagai agama atau hanya *way of life* atau *way of philosophy* merupakan masalah kontradiktif yang terus bergulir. Suatu pandangan yang antagonistik dan paradoksal tanpa upaya pencerahan sudah barang tentu akan menguras energi berfikir dan bila dibiarkan terus menerus akan terjadi eksis negatif yang semakin meluas. Memperbincangkan perbedaan pandangan status agama akan menyangkut hak asasi manusia yang paling mendasar. Justru itu, apabila terjadi benturan dan diskriminasi agama, dilihat dari segala aspek kehidupan, keseimbangan dan keharmonisan masyarakat akan terganggu. Namun, suatu harapan dan angin segar muncul dari Menteri Agama RI. Dalam sambutan tertulisnya pada acara Musyawarah Nasional XIV MATAKIN di Jakarta pada tanggal 13 September 2002, disampaikan bahwa Semoga acara ini semakin dapat membantu menumbuhkan pemahaman dan pengertian masyarakat umum tentang eksistensi Agama Khong Hu Cu yang bagi sebagian kalangan masih menjadi kontroversi. Dengan demikian, ke depan kita berharap semakin terwujud persatuan, kearifan dan kesejahteraan bagi seluruh masyarakat dan bangsa Indonesia.

Pada prinsipnya pengakuan kebenaran suatu agama selalu didasarkan pada keyakinan yang subjektif dan bukan berdasarkan pada fatwa pemikir dan penguasa. Kesadaran akan perbedaan kebenaran suatu agama yang bersifat subjektif itulah yang dapat menumbuhkan kesadaran untuk menghormati agama lain. Sikap religiusitas itulah yang kemudian dapat membangun peradaban dunia yang religius, humanistis dan modernis.

5. Pemikir-pemikir besar dari tradisi Neo-Konfucianisme mewakili titik-titik yang menonjol dalam sejarah pemikiran China. Hal ini hampir menyerupai dengan tokoh-tokoh besar dari tradisi pemikiran Islam, seperti Rabiah Adawiyah (713-801=88 th), al-Ghazali (1058-1111=53 th), Suhrawardi al-Maqthul (1153-1191=38 th), Ibnu Arabi (1165-1240=75 th), Jalaluddin Rumi (1217-1273=55 th), Abdul Karim al-Jili (1365-1428=63 th), Abdul Qadir al-Jailani (1078-1166=88 th), Ibnu Taimiyah (1263-1328=65 th), Ibnu Qayyim al-Jauzi (1292-1350=58 th), Abdurrahman al-Jami (1414-1494=80 th), Ahmad Sirhindi (1564-1624=60 th), Yusuf Tajul Khalwati (1626-1699=73 th), Syah Waliyullah

al-Dahlawi (1702-1762=60 th), Abdushshamad al-Palimbani (1704-1788=84 th), Hamka (1908-1981=73), dll.

Pemikir-pemikir besar Neo-Konfucian di antaranya adalah Du Fu (712-770=58 th), Chang Tsai (w. 1077), Cheng Hao (w.1085), Su Shi (1037-1101=64 th), Lu Zhiang Shan (w.1193), Chu Hsi (w.1200), Wang Yang Ming (w.1529), Wang Shouren (1472-1529=57 th), Gu Yanwu (1613-1682=69 th), Wang Fu zhi (1619-1692=73 th), Cao Xue qin (1715-1763=48 th), Lu Xun (1881-1936=83 th), Hu Shi (1891-1962=81 th), Qian Zhong shu (1910-1998=88 th), dll. Di sini berlangsung banyak sekali dialog, diskusi, debat, kontradiksi dan kontroversi di antara orang-orang Neo-Konfucian sendiri dan antara mereka dengan para pengikut Daoisme dan Buddhisme dan Islam. Sebenarnya, salah satu kritik paling umum di antara sesama orang Neo-Konfucian bahwa mereka telah mendistorsi ajaran-ajaran Konfucius dan Mencius dengan mengambil ide-ide dua tradisi lainnya (Daoisme dan Buddhisme). Tradisi China sangat mirip dengan tradisi Islam yang mekar pada saat hampir bersamaan, sangat beragam, berkompromi, dan berintegrasi.

Konsep-konsep dan tema-tema tertentu secara ajeg didiskusikan dan diperdebatkan, selain beraneka ragam perspektif yang integratif dan kontradiktif yang diwakili oleh guru-guru Neo-Konfucian. Diskusi dan perdebatan itulah yang membentuk latar belakang karya-karya ulama shufi China khususnya. Wing tsit Chan, umpamanya, membicarakan bahwa pemikiran Neo-Konfucian memiliki tiga konsep pokok yaitu *li* (prinsip), *hsing* (sifat) dan *ming* (takdir dan amanah). Ia menambahkan bahwa pada masa Chu Hsi, tokoh Neo-Konfucian terbesar, terdapat konsep yang menjadi inti diskusi. Selain prinsip dan alam ada juga *Tai Chi* (Puncak Agung), *C*hi (energi vital atau kekuatan materi), *ku wo* (penelitian atas segala sesuatu) dan *jen* (kemanusiaan). Semua istilah itu memainkan peran signifikan dalam wacana Islam shufistik China yang kompromistik dan integratif.

6. Fu Xi, raja pertama China yang legendaris adalah keturunan dari Nabi Adam as. Dia datang dari barat dan anak keturunannya adalah orang-orang China. Doktrin Islam shufistik yang dibawa Fu Xi, telah diubah dalam perjalanan waktu, tetapi Konfucianisme berasal darinya, kendati telah kehilangan gagasan mengenai Tuhan (Tian), yang kemudian dikacaukan dengan Langit (Dao). Wang Dai yu juga bersikukuh pada

pandangan bahwa Islam tashawuf dan Konfucianisme berasal dari asal usul yang sama. Ia menunjukkan bahwa Konfucianisme muncul setelah runtuhnya Menara Babel (Babilonia) dan sejak itu Fu Xi serta mereka yang berbicara dalam bahasa yang sama pindah satu persatu untuk menetap di wilayah Timur dan mulai menyusun ulang naskah-naskah mereka sendiri. Meskipun jauh dari Mekkah (*Tian fang*) mereka seperti yang Mumi dan Sejati serta hanya menyembah Tuhan Maha Besar (*Shang Di*) saja karena tidak ada agama-agama lain.

B. Saran-Saran

1. *Ensiklopedi Tashawuf* disusun oleh Tim Penulis Universitas Islam Negeri Syarif Hidayatullah Jakarta, (Tiga Jilid, Bandung: Angkasa, Cetakan I, 2008), *Ensiklopedi Islam*, Edisi Baru Lengkap, (8 Jilid, Jakarta: Ichtiar Baru van Hoeve, 2005) dan *Ensiklopedi Tematis Dunia Islam*, (7 Jilid, Jakarta: Ichtiar Baru van Hoeve, 2002), tidak ada mencantumkan, tidak ada memasukkan dan tidak ada mengulas kedua tokoh Shufi Konfucianis dan Konfucianis Shufi dari China, Wang Dai yu dan Liu Zhi. Diharapkan kedua tokoh shufi China itu dapat dimasukkan dalam ketiga Esiklopedi Islam itu agar khazanah dan jaringan pemikiran Islam (shufistik) secara komprehensif dapat disimak oleh pemerhati tashawuf dan thariqat di negeri China.

2. Jika hati tidak suci

Tidak ada tempat menerima dan memiliki

Jika niat tidak ikhlas

Tidak ada tempat merawat dan menciptakan

Jika tidak ada perlindungan dan perawatan

Tidak mungkin memperoleh *jen-chi*.

Jen-chi (insan kamil) atau Puncak Agung adalah chen sheng

Chen sheng (Orang arif sejati) lebih tinggi dari langit dan bumi

Dan sumber dari sepuluh ribu ahwal.

Langit dan bumi sumber dari 10.000 ahwal

Sepuluh ribu hal seperti bunga-bunganya.

Ajaran yang benar tentang Yang Suci dan Sejati

Mempunyai tiga unsur penting

Amanah Langit, Prinsip Langit dan kekuasaan yang bijaksana

Tiga unsur ini akar pokok dari 10.000 perilaku.

Daoisme dan Buddhisme menekankan prinsip kehampaan

Gagal membedakan Esa Sejati, Esa Berbilang dan Esa Berwujud.

Konfucianisme gagal meretas persoalan ontologi dan eskatologi.

Ontologi adalah konsep Keesaan Tuhan
 Eskatologi adalah konsep tentang Hari Pembalasan (syurga dan neraka)
 Integrasi Shufi Konfucianis dan Konfucianis Shufi
 Melahirkan konsep tashawuf China yang unik.

3. Ummat Islam Tiongkok dengan darah dan nyawa telah berkontribusi dalam perjuangan kemerdekaan di China. Sun Yat Sen, Bapak Revolusi Tiongkok dan penyusun San Min Chu I, menyatakan bahwa The principle are aimed to liberate all the people in the country and make the equal. Muslims are the most oppressed ones in many generations, but their revolutionary character is also the strongest. From now on the awakening call of the Muslims should be endeavored and let them get into the movement of the revolution for national liberation. The Muslims are known to the world for their bravery and selfless sacrifices. If we can wake them up, the future of the revolution will definitely possess its strongest bastion (Prinsip-prinsip ditujukan untuk membebaskan rakyat di seluruh negeri dan membuat mereka sama derajat. Pihak Muslim itu adalah paling menderita tindasan dalam setiap generasi, tetapi watak revolusier yang mereka miliki sangat kuat. Dari semenjak sekarang, himbauan yang sungguh sadar terhadap pihak Muslim itu haruslah diikhtiarkan dan diberi kesempatan mereka turut berpartisipasi dalam regarakan revolusi untuk kemerdekaan nasioanl. Ummat Islam itu dikenal di dunia tentang keberaniannya dan kerelaan berkorban tanpa memperhitungkan kepentingan diri sendiri. Jika kita mampu menyadari kedudukan mereka itu, maka masa depan revolusi secara pasti akan memiliki landasan-landasan kuat. Itulah suatu fakta yang lebih 300 tahun lamanya sampai sekarang (terutama semenjak dinasti Ming dan Qing), sengaja ditutup-tutupi dan digelapkan dari jalan sejarah Tiongkok bagi mata dunia luar. Dalam masa itu, tampaknya hanya sedikit peneliti sejarah perjuangan ummat Islam Tionghoa untuk diapresiasi. Keprihatinan itu muncul dari sebagian sarjana Tionghoa non-Muslim mengapresiasi terhadap Islam dan permasalahan yang terkait dengan perwujudan hak-hak asasi manusia ummat Islam, antara lain, Chen Han Chang, Chen Yuan, Cang Kien Chien dan Koo Chi Kang, dari berbagai universitas di Tiongkok.

4. Setelah Mao Zhe Dong (1893-1976) puncak kekuasaan partai komunis di China (tahun 1935 ia diangkat menjadi ketua partai komunis), presiden Deng Xiao Ping (1978-1990), Jiang Zemin (1990-2002), Hu Jin Dao (2002-2013) dan Xi Jin Ping (sejak 14 Maret 2013 sds), empat presiden China itu memberi suasana reformasi positif dan damai di China, inklusif bagi umat Islam. RRC berpenduduk 1,35 milyar (2012). Justru itu, bukan mustahil, suatu ketika negeri ini memiliki umat Islam terbesar di dunia. Kini predikat itu memang dipegang oleh Republik Indonesia yang mayoritas Muslim. Namun, jika kebangkitan Islam di China terus berlanjut dan kondisi transparansi semakin baik, pemeluk Islam di negeri Tiongkok itu akan terus berkembang secara kondusif. Kalau jumlah mereka (umat Islam) saat ini kurang lebih 1,4% x 1,35 milyar seluruh penduduk China, berarti umat Islam 18,90 juta jiwa. Angka itu diduga merupakan data minimal dari jumlah suku-suku minoritas beragama Islam (Hui, Uighur, Kazakh, Dongxiang, Kirgiz, Salar, Tajik, Uzbek dan Tartar). Kini komunitas muslim, *li bai ssu* (masjid) dan *math'am al-Islâm* ada di seluruh negeri China. Namun, menyimak perkembangannya, sebagian orang-orang Han (suku mayoritas di China, sekitar 91 % penduduk RRC, suku terbesar di dunia kira-kira 19 % dari penduduk dunia, suku ini mendapat nama dari dinasti Han 206 SM-221 M), suku Hui dan Han Hui (Cina Hui) juga sudah mulai memeluk agama Islam. Kelompok minoritas Islam telah membentuk kebudayaan yang unik di China, sebagai hasil dari asimilasi, adaptasi, adopsi, harmonisasi dan integrasi (shufisme). Pengaruh Islam tidak hanya dapat dilihat pada seni bangunan masjid-masjid (sedikitnya sudah ada 40.000 masjid di seluruh wilayah di China, seperti Huai sheng di kota Xi'an, Song jiang di Shanghai, Id Kah di Kasyghar, Zhen Jiao Si di Hang Zhou, Jing Chik di Nan jing, Dong xi dan Niu Jie di Beijing, yang terdapat di China, tetapi juga pada bahasa, tulisan, adat istiadat, budaya, kesenian, cara bergaul, perniagaan dan pembangunan sosial. Diperlukan dana untuk pengembangan dakwah, pendidikan dan lembaga-lembaga pendidikan bagi generasi muda China untuk masa yang akan datang serta koneksi dengan dunia luar China, terutama ke Timur Tengah dan Indonesia.

5. Citra buku *Wisdom of Mencius* (371-289 SM=82 th), *The Works of Mencius* dan *Mencius* (*Silsilah Kunûz al-Turâts al-Shîni-al'Arabî*) bercorak idealistis dan optimis,

memantulkan keyakinan teguh (*istiqâmah*) Meng Zhi (Mencius) bahwa sifat manusia itu pada dasarnya adalah baik dan dapat dibentuk melalui pendidikan *akhîlâq al-karîmah*. Dalam banyak hal, idea politiknya hampir sama dengan Khong Hu Cu (Kong Zhi, 551-479 SM=70 th), khususnya, Mencius percaya benar bahwa seorang raja harus memerintah pertama-tama lewat tauladan moral daripada dengan kekuatan dan kekerasan. Tapi, Mencius lebih mendekati orang milik umum daripada Khong Zhi. Langit melihat seperti rakyat melihat, langit mendengar seperti rakyat mendengar, adalah salah satu pernyataannya yang terbaik. Mencius menekankan bahwa komponen paling urgen dari setiap negara adalah rakyat dan bukannya penguasa. Adalah kewajiban penguasa memajukan kesejahteraan rakyat (*al-Madinah al-Fadhilah/Model City* meminjam istilah filosof Islam, al-Farabi, 870-950 M=80 th). Ia harus memberikan rakyat itu penuntun moral dan memberikan kondisi yang layak untuk kehidupannya. Hampir sepanjang sejarah dinasti-dinasti di China, jenis politik yang dianjurkan Mencius lebih populer di kalangan rakyat ketimbang di kalangan penguasa. Justru itu, jangan heran bila pemikiran Mencius ditolak oleh para penguasa China pada masanya. Tapi dalam perjalanan sejarah China, pemikiran-pemikirannya menjadi semakin populer di kalangan sarjana-sarjana Konfucianis dan di kalangan rakyat China. Reputasi Mencius yang sudah merakyat, bahkan menjadi lebih besar di China disertai dengan bangkitnya Neo-Konfucianisme di abad ke 11 dan 12 M. Di Barat dan di Indoensia, Mencius tidak punya pengaruh yang bermakna. Hal ini disebabkan sebagian dari kenyataan bahwa ia menulis dalam bahasa Mandarin/Tionghoa. *Dao De Jing* yang ditulis oleh Lao Zhi (570-450 SM=120 th) yang ditulis dalam bahasa China yang hampir bersamaan waktunya dengan buku-buku Mencius, telah diterjemahkan ke dalam pelbagai bahasa Eropa berulang kali, karena banyak orang menemukan idea yang dipaparkan di dalam buku itu (*Dao De Jing*) memancing rasa ingin tahu. Tetapi relatif sedikit orang Barat dan bahkan Timur telah mengkaji pemikiran Mencius yang cukup banyak itu (menurut James Legge, ada 16 buah buku karya Mencius/*The Works of Mencius*). Fahaman Khong Hu Cu umumnya merupakan falsafah anutan yang dominan di China dan jelas ada kontradiksi antara buah fikiran Lao Zhi dengan Khong Zhi dan Buddha. Dalam banyak hal pemikiran Daoisme dibaur begitu saja dengan pemikiran Khong Zhi dan Buddha, justru itu, berpengaruh besar terhadap berjuta-juta orang

China khususnya walau tidak menamakan dirinya Daois. Demikian pula, Daoisme punya pengaruh yang jelas terhadap perkembangan falsafat Buddha di China, khususnya terhadap Buddha Zen yang berkembang di Jepang dan Korea.

BIBLIOGRAPHY

- Abduh, M. Arrafie, 2000, *Colour of Tashawuf Abdurrahman Shiddiq in His Poem*, Pekanbaru: Susqa Press, First Edition.
- , 2008, *Colour of Tashawuf Abdurrahman Shiddiq in His Poem*, Pekanbaru: Suska Press, Second Edition.
- , 2009, *Teaching of Tashawuf Dawud ibn Abdillah al-Fathani and His Syathariyyah Order*, Pekanbaru: Suska Press.
- , 2013, *Tashawuf of Economy (Tashawuf Iqtishadi)*, Pekanbaru: Suska Press.
- , 2014, *Development of Philology*, Pekanbaru: Suska Press.
- Abarquhi, 'Abd al-Salam ibn 'Ali ibn Husyn, *Nihâyat al-Mas`ûl fî Riwâyat al-Rasûl*, editor M. Ja'far Yahqqi, Teheran: Shirkat-i Instisharat-i 'Ilmi wa al-Farhangi, 1987.
- 'Abd al-Baqi, M. Fu'ad, *al-Mu'jam al-Mufahras Lialfâzh al-Qur`ân al-Karîm*, Beirut: Dar al-Fikr, 1987/1407.
- Ahmad, Khurshid, (eds.), *Islam: Its Meaning and Message*, Kuala Lumpur: Dewan Pustaka Islam, 1982.
- Al-'Asqalani, Ibnu Hajar (773-852 H=79 th), *Bulûgh al-Marâm min Adillat al-Ahkâm*, Bandung: Syirkah al-Ma'arif, without year.
- Antonio, Muhammad Syafi'i and Tim Tazkia, 2012, *Ensiklopaedia of Islamic Culture, Chinese Muslim*, Bundle 10, Jakarta: Tazkia Publishing.
- Azra, Azyumardi, *Ensiklopedi Tashawuf*, Jilid I-III, Bandung: Angkasa, Cetakan I, 2008.
- Bathuthah, Ibnu, *The Travels of Ibnu Battuta*, translate HAR Gibb, London: Hakluyt Society, 1994.
- Bi Win, Wang, *al-Qamûs al-'Ashrî, 'Arabî-Shîni/Xin Alaboyu Hanyu Dacidian*, Beijing, 2011.
- Broomhall, Marshal, *Islam in China*, London: Morgon and Scott, 1910.
- Bukhari, Imam, *al-Shahîh*, Bab Iman, t.t., Mathabi' al-Syu'ab, 1378 H/1958.





